

وكذلك سألها الملائكة ، كما جاء في قوله سبحانه على لسان  
الملائكة : ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ .. ﴾ (٨) [غافر]  
فبالجنة - إذن - مسئلة من أصحاب الشأن ، ومسئولة من  
الملائكة الذين يستغفرون لنا<sup>(١)</sup> .

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ  
ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧)

قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] الحشر : جمع الناس  
أجمعين من لدن آدم - عليه السلام - وإلى أن تقوم الساعة في مكان  
واحد ، ولغاية واحدة ، وإذا كنا الآن نضج من الزحام ونشكو من  
ضييق الأرض بأهلها ، ونحن في جيل واحد ، فما بالك بموقف يجمع  
فيه كل الخلائق من آدم إلى قيام الساعة ؟

والعبادة : أن يطيع العابد أوامر معبوده ، فينبغي أن ننظر في كل  
من له أمر نطيعه : أهو أمر من ذاته ؟ أم أمر مُبَلَّغ من أعلى منه :  
رسول أو إله ؟ فإن كان الأمر من ذاته فعليك أن تنتظر أهو مُبَاح أم  
يتعارض مع نص شرعي ؟ فإن كان مباحاً فلا بأس في إطاعته ، أما  
إن كان مخالفاً للشرع فإن أطعته فكأنك تعبد من دونه الله .

(١) أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي من طريق سعيد بن هلال عن محمد بن كعب القرظي في  
قوله ﴿ كَانَ عَلَى رُءُوسِهِمْ مَقُورَاتُ مَسْنُونَاتٍ ﴾ (١١) [الفرقان] قال : إن الملائكة تسأل لهم ذلك في قولهم  
﴿ وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ .. ﴾ (٨) [غافر] قال سعيد : وسمعت أبا حازم يقول إذا  
كان يوم القيامة قال المؤمنون : ربنا عملنا لك بالذي أمرتنا ، فأنجز لنا ما وعدتنا ، فذلك  
قوله ﴿ رُءُوسُهُمْ مَسْنُونَاتُ ﴾ (١١) [الفرقان] . أورده السيوطي في الدر المنثور (٦/٢٤١) .

إذن : حينما يأمر بالصلاة أو الزكاة أو الصوم فأتت قبل أن تطيعه أطعت مَنْ حَمَلَهُ هذه الامانة ، والذين يطيعون مَنْ يأمرهم بأشياء مخالفة لمنهج الله عبدوهم من دون الله ، وجعلوهم آلهة مُطاعين ، كما قال سبحانه في الشياطين : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَبُؤْسُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ۖ ﴾ [الأنعام] وآخرون عبدوا الطاغوت ، أو عبدوا الشمس ، أو القمر ، أو النجوم ، أو الأصنام والجماد .

ومعلوم أن عبادة هذه الجمادات عبادة باطلة خاطئة ، فالعبادة إطاعة أمر ، وهل للجمادات أمر لأحد ؟ إنما العبادة إِنَّ صَحَّتْ بهذا المعنى فتكون لِمَنْ يملك أمراً أو سلطة زمنية من الرهبان ، أو من الشياطين ، أو الملائكة ، أو من عيسى عليه السلام حيث قال البعض بالوحيته أو العزيز الخ . ودخلت الجمادات مع هؤلاء على سبيل العموم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ ﴾ [الفرقان] يعنى : يجمع العابد على الضلال والمعبود على الضلال فى مكان واحد معاً ، لماذا ؟ لأن العابد إذا وجد نفسه فى العذاب ربما انتظر معبوده أَنْ يَنْقِذَهُ مِنَ الْعَذَابِ ، لكن ها هو يسبقه إلى النار ويقطع عنه كل أمل فى النجاة .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ أَأَنْتُمْ أَصْلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ هَؤُلَاءِ السَّيِلُ ۖ ﴾ [الفرقان]

والخطاب هنا مُوجَّه لمن يعقل منهم ، ولا مانع أن يكون للجميع ، فنحن نتحدث عن القانون الذى نعرفه ، وقد بين لنا الحق - تبارك وتعالى - أن لكل شىء لغة ، فلماذا نستبعد أن يكون الخطاب هنا للعاقل ولغير العاقل ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمَعُ ۖ ﴾

بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿١٤﴾ [الاسراء]

وقد قال سليمان عليه السلام وهو ممن فقه التسبيح : ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي<sup>(١)</sup> أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. ﴿١٥﴾﴾ [الاحقاف] لما سمع النملة تُحذِّر قومها : ﴿ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. ﴿١٨﴾﴾ [النمل] فتبسّم سليمان - عليه السلام - لما سمع من النملة وسماه قولاً ، وفي هذا ردٌّ على من يقول : إن التسبيح هنا من النملة تسبيحٌ حال ، لا تسبيح مقال .

وهو قولٌ مخالف لنص القرآن الذي قال : ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿٤٤﴾﴾ [الاسراء] فقد حكم الحق سبحانه بأنك لا تفقه هذا التسبيح ، فإن قلت : هو تسبيح دلالة فقد فقهته ، وقد حكم سبحانه بعدم فقهك له إلا إذا عرفك الله تعالى ، وأطلعك على لغات هذه المخلوقات .

ولماذا نستبعد هذه المسألة والعلم الحديث يُقرّر الآن أن لكل أمة من أمم الموجودات لغتها الخاصة ، وألسنتها نتحدث الآن فيما بيننا بلغة غير منظورة ، وهي لغة الإشارات التي يتفاهم بها البحارة مثلاً ؟

فالحق - سبحانه وتعالى - يسأل المعبودين : ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِيَ هَؤُلَاءِ .. ﴿١٧﴾﴾ [الفرقان] والله يعلم إن كانوا أضلّوهم أم لا ؛ لذلك أجاب عيسى - عليه السلام - على مثل هذا السؤال في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِثْمِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي .. ﴿١١٦﴾﴾ [المائدة]

وسؤال الله للمعبودين تقريع للمعبدین أمام من عبدوهم ، ولو أن

(١) أوزعه أن يفعل كذا : دفعه وحلّه واخره . أو الهده وأرشده . قال تعالى : ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ .. ﴿١٥﴾﴾ [الاحقاف] أى الهنتى شكرك وادفعنى إليه وجهته إلى [ القاموس اللويزم ٢ / ٢٢٤ ] .

عبادتهم بحق لكان المعبدون دافعوا عن هؤلاء أمام الله ؛ لذلك أجاب عيسى عليه السلام : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أُمِرْتُ بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ .. ﴾ (١١٧) [المائدة]

أما الآخرون فقالوا : ما أضللناهم ، بل هم ضلُّوا السبيل .

وكلمة ﴿ عِبَادِي .. ﴾ (١١٧) [الفرقان] سبق أن قلنا إن (عبد ) تُجمع على ( عباد ) و ( عبيد ) . وعبد يعنى أنه خاضع لأمر السيد . وليس له تصرف من ذاته ، إن نظرت هذه النظرة فكل خلق الله عبيد ؛ لأن هناك أشياء لا يخرجون فيها عن مراد الله تعالى كميلاده على شكل خاص أو مرضه أو وفاته .

لذلك نقول للذين ألّفوا مخالفة أوامر الله والتمرد عليه سبحانه : قد تتمدون على الإيمان به فتكفروا ، وقد تتمدون على الإيمان برسوله فتكذبوا ، وقد تتمدون على حكم من الأحكام فتخالفوه .

إذن : لكم جرأة على المخالفة ولألف للتمرد ، وما دام لك دُرّة على ذلك ، فعليك أن تتمد أيضاً عند المرض وتقول : لن أمرض وتتمرد على الموت فلا تموت ، لكن هيئات ، فهذه مسائل . الكل فيها عبيد لله مقهورون لإرادته سبحانه ، المؤمن والكافر ، والطائع والعاصي .

وهناك أمور أخرى جعلها الله بالاختيار . فالذين سبقَتْ لهم من الله الحسنى ، وألهموا التوفيق يتنازلون عن اختيارهم لاختيار ربهم ومراده . فيكونون عبيداً لله في كل الأمور القهريات وغير القهريات ، وهؤلاء هم الذين يستحقون أن يكونوا عباداً لله .

فالعباد - إذن - يشتركون مع العبيد في القهريات ، ويتميزون عنهم بتنازلهم عن مرادهم لمراد ربهم . وعن اختيارهم لاختياره عز وجل ؛ لذلك سمّاهم عباداً ، كما جاء في قوله سبحانه :

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا<sup>(١)</sup> وَإِذَا خَاطَبَهُمُ  
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۖ﴾ (٦٣)

[الفرقان]

والاستفهام في قوله سبحانه : ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي ..﴾ (١٧)  
[الفرقان] يقول فيه بعض غير المؤمنين للفهم عن الله : أما كان يقول :  
أأضللتم عبادي ؟ ونقول لهؤلاء : ليس لديكم الملكة اللغوية لفهم  
القرآن ، فأنت تستفهم عن الفعل إذا لم يكن موجوداً أمامك ، تقول :  
أبنيته البيت الذي أخبرتنى أنك ستبنيه ؟ فيخبرك : بتيقنه أو لم أبنيه ،  
أما حين تقول : أبنيته هذا البيت ؟ فالسؤال ليس عن البناء ، إنما عن  
فاعله ، أنت أم غيرك ؟ لأن البناء قائم أمامك .

إذن : فرق بين السؤال عن الحدث ، والسؤال عن فاعل الحدث ،  
والضلال هنا موجود فعلاً ، فالسؤال عن الفاعل ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي  
هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (١٧)

[الفرقان]

وسمأهم عباداً هنا مع أنهم ضالون ؛ لأن الكلام في الآخرة ،  
حيث لم يعد لأحد اختيار ، الاختيار كان في الدنيا وعليه ميزنا بين  
العبيد والعباد ، أما في الآخرة فالجميع عبيد والجميع عباد ، فقد زال  
ما يميزهم ؛ لأنهم جميعاً مفهورون لا اختيار لأحد منهم .

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ

يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ

وَأَهْلَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۖ﴾ (١٨)

(١) المشى هوناً : بالسكينة والوقار . قاله عكرمة ومجاهد فيما نقله عنهما ابن منظور في  
[لسان العرب - مادة : هون] .

كلمة ( سبحان ) أى : تنزيهاً لله تعالى فى ذاته عن مشابهة  
الذوات ، وتنزيهاً لله تعالى فى صفاته وأفعاله عن مشابهة الصفات  
والأفعال ، فله سَمْعٌ ولك سمع ، وله وجودٌ ولك وجود . والله حياة  
ولك حياة ، لكن أحياتك كحياة الله ؟ الله جبار وأنت قد تكون جباراً ،  
الله غنى وأنت قد تكون غنياً ، فهل غناك كغنى الله ؟ والله تعالى فعلٌ  
ولك فعل . فهل فعلك كفعل الله ؟

إن : هناك فَرْقٌ بين الصفات الذاتية والصفات الموهوبة التى  
يقبضها واهبها إن شاء .

وقد تُقال سبحان الله ويُقصدُ بها التعجب ، فحين تسمع كلاماً  
عجيباً تقول : سبحان الله يعنى : أنا أنزه أن يكون هذا الكلام حدث .

لذلك يقولون هنا : ﴿ سُبْحَانَكَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] يعنى : عجيبة أننا  
نضل ، كيف ونحن نعبدك نجعل الآخرين يعبدوننا ، والمعنى : أن هذا  
لا يصح منا ، كيف ونحن ندعو الناس إلى عبادتك ، وليس من المعقول  
أننا ندعوهم إلى عبادتك ونتحول نحن لكى يعبدونا : ﴿ سُبْحَانَكَ مَا كَانَ  
يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان]

فأنت ولينا الذى نتقرب إليه . وقد بعثنا لمهمة من المهمات .  
ولابد أن صواب اختيارك لنا يمنعنا أن نفعل هذا ، وإلا ما كنا أمناء  
على هذه المهمة . فسبحانك : تنزيهاً لك أن تختار من ليس جديراً  
بالمهمة ، فيأخذ الأمر منك لنفسه .

ومعنى : ﴿ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا .. ﴾ (١٨) [الفرقان] نفى الانبغاء .  
نقول : ما ينبغى لفلان أن يفعل كذا . كما قال تعالى فى حق  
رسوله ﷺ : ﴿ وَمَا عَلَّمَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ .. ﴾ (٦٩) [يس] والشعر  
ملكة موهوبة ببيان أدائية . وكان العرب يتفاضلون بهذه الموهبة . وإن

فبغ فيهم شاعر افتخروا به ورفع من شأنهم ، ولقد توفرت لرسول الله هذه الملكة .

ولو كان ﷺ شاعراً لكان شاعراً مُبدعاً ، لكنه ﷺ ما ينبغي له ذلك ؛ لأن الشعر مبنئ على التخيل ؛ لذلك أبعد الله عن الشعر حتى لا يظن القوم أن ما يأتي به محمد من القرآن تخيلات شاعر ، فلم تكن طبيعة رسول الله جامدة لا تصلح للشعر ، إنما كان ﷺ ذا إحساس مُرهف ، ولو قُدِّر له أن يكون شاعراً لكان عظيماً .

وقد قال الحق سبحانه وتعالى عن الشعراء :

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ [الشعراء]

وقالوا عن الشعر : أعذبه أكذب ، لذلك لم يدخل رسول الله طوَالَ حياته هذا المجال .

إذن : فقولهم ﴿ سُبْحَانَكَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] ردٌّ على ﴿ أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِيَ هَؤُلَاءِ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] ثم يذكر الدليل على ﴿ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٢) [الفرقان] في قوله : ﴿ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَإِبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ (١٨) [الفرقان] فلما مَتَّعْتَهُمْ بِأَرْبَاقِ رَبِّ أَتْرَفَهُمُ النِّعَمَ ، وَشَغَلَتْهُمْ النِّعْمَةُ عَنِ الْمُنْعَمِ ، فَانْحَرَفُوا عَنِ الْجَادَةِ .

والآية تنبه المؤمن ألا يَأْسَى على نعيم فاته ، فربما فتتك هذا النعيم وصرفتك عن المنعم عز وجل ، فمن الخير - إذن - أن يمتعه الله منك ؛ لأنك لا تضمن نفسك حال النعمة .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] أى : نسوا المنعم ، وَحَقَّ النِّعْمَةُ أَلَّا تُنْسَى المنعم ؛ لذلك سبق أن قلنا : إن

الصحيح إن كان في نعمة العافية من المنعم سبحانه ، فالمرضى الذى حُرِمَ منها ليس في نعمة المنعم ، إنما في صحبته ومعيقه .

ومن هنا لما مرض أحد العارفين بالله كان يغضب إذا دُعِيَ له بالشفاء ، ويقول لعائده : لا تقطع عليَّ أنسى برى .

وجاء في الحديث القدسي : « يا ابن آدم ، مرضت فلم تعدنى ، قال : وكيف أعودك وأنت رب العالمين ، قال : أما علمت أن عيذى فلاناً مرض فلم تعدّه ، أما إنك لو عدته لوجدتني عنده »<sup>(١)</sup>

إذن : حينما يعلم المريض أنه في معية الله يستحي أن يجزع ومعنى ﴿ قَوْمًا بُورًا ﴾ (١٨) [الفرقان] البُور : الهلاك ، ومنه أرض بُور ، وهى التى لا تثبت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا  
نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِم مِّنكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ (١٩)

بعد أن سألهم الحق - تبارك وتعالى - وهو أعلم بهم : ﴿ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] وأجابوا : ﴿ وَلَكِنْ مَتَّعْنَاهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ (١٨) [الفرقان] وقد مرَّهم هذا السؤال مرَّةً عنيفة أراد سبحانه أن يبرئهم فقال ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ .. ﴾ (١٩) [الفرقان] يعنى : أنا أعرف أنكم قلتم الحق ، لكنهم كذبوكم بما تقولون ﴿ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا .. ﴾ (٢٠) [الفرقان]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ( ٢٥٦٩ ) كتاب البر والصلة - من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .



فالتفت إليهم . والصرف : أن تدفع بذاتك عن ذاتك الشر إن تعرض به أحد لك . والنصر : إذا لم تستطع أنت أن تدفع عن نفسك فيأتى من يدفع عنك .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ فَنُكْمُ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ (٤٦) [الفرقان] وقد يسأل سائل : لماذا يخاطب الحق سبحانه أولياءه بهذا العنف ؟ قالوا : فى الواقع ليس هذا العنف نهرًا لأولياء الله ، إنما زجر ولفت نظر للآخرين . فإذا كان الحق سبحانه يخاطب أهل طاعته بهذا العنف ، فما بالك بأعدائه والخارجين على منهجه ؟

إنهم حين يسمعون هذا الخطاب لا بُدَّ أن يقولوا : مع أن الله اصطفاهم وقربهم لم يمتعه ذلك أن يوجههم إلى الحق وينهرهم .

ألم يقل سبحانه عن حبيبه ونبيه محمد ﷺ : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤١) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٢) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٣) ﴾ [الحاقة] فالحق - تبارك وتعالى - يتحدث عن نبيه بهذه الطريقة ليخيف الآخرين ويرهبهم .

والظلم : أخذ حق الغير . وما دام أن الله تعالى حرّم ذلك . فهذا يعنى أن الله يريد أن يتمنع كل واحد بثمره مجهوده ؛ لأن أمور الحياة لا تستقيم إن أخذ الإنسان ثمرة غيره ، وتعود أن يعيش على دماء الآخرين وعرقهم ؛ لذلك نرى فى المجتمع بعض المجرمين والمنحرفين ( الفاقدين ) الذين يعيشون على عرق الآخرين وهم لا يعرفون .

(١) الوتين : عرق فى القلب إذا قطع مات صاحبه وهو الشريان الرئيسى الهام الذى يغذى الجسم بالدم النقى الخارج من القلب . قال تعالى : ﴿ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٣) ﴾ [الحاقة] أى : امتناه عاجلاً وملكته سريعاً إذا خالف أمرنا أى مخالفة . [القاموس المبوب ٢/٣١٩] .

وحين يُؤخَذَ الحق من صاحبه ، ثم لا يجد مَنْ ينصفه ، ويعيد له حقه المسلوب يعيل إلى الكسل ويزهد في العمل وبذل المجهود ، ومعلوم أن العمل لا تعود ثمرته على صاحبه فحسب ، وإنما على الآخرين حيث يُيسرُ للناس مصالحهم ، ويُسهِم بحركته في حركة المجتمع .

وسبق أن قلنا : إن الفرق بين المؤمن وغيره في العمل أن الكافر يعمل لنفسه ، أما المؤمن فيعمل لما يكفيه ، ويجهد ليساعد الآخرين ؛ لذلك عليك أن تعمل على قَدْر طاقتك لا على قَدْر حاجتك ، فحاجتك تتوفر لك مما أتيت به بطاقتك ، ثم يكون الباقي عندك لمن لا يقدر على العمل وليس لديه طاقة .

والمعركة التي تدور بين الكفار والمؤمنين وعلى رأسهم الرسل : الله تعالى يفصل فيها ، يقول : لا يستطيع أحد من خلقى أن يظلمنى ، لأن المظلوم فيه نقطة ضعف ، والظالم فيه نقطة قوة ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا .. ﴾ (٥٧) [البقرة] أى : لا يقدر أحد على ذلك ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٥٧) [البقرة] ، فظلمهم لأنفسهم ، لا للمؤمنين .

فالحق - تبارك وتعالى - يغارُ على عبده أن يظلم نفسه ؛ لأن للإنسان ملكات متعددة : ملكة الاشتقاء العاجل وملكة التأني الآجل . فالتلميذ المجتهد يختار الراحة الآجلة ، والكسول يختار الراحة العاجلة ، فكلاهما مُحِبٌّ لنفسه يسعى إلى راحتها ، لكن فرق بين حُبِّ راحٍ ، وحُبِّ أحق ، فالأول يتحمل المشاق لينال في نهاية الأمر أعلى المراتب ، والآخر تستهويه الراحة العاجلة ، وسرعان ما يجد نفسه صُعْلُوكًا في المجتمع ، فمتعة الأول أبقي وأطول ، ومتعة الآخر سريعة منتهية .

هذه قاعدة عامة تُقال في عمل الدنيا ، وتُقال في عمل الآخرة ،  
فالحق - تبارك وتعالى - خلق الإنسان ويحب منه ألا تظلم ملكة في  
النفس ملكة أخرى ، وألا تظلم ملكة العجلة ملكة التأني ؛ لأن ملكة  
العجلة تأخذ خيراً عاجلاً منتهياً ، أما ملكة التأني فتتال الخير الآجل  
الباقى غير المنتهى .

إذن : فإله تعالى يريد لصنعتة ، سواء المؤمن أو الكافر ألا يظلم  
نفسه ؛ لأن الله كرمه وخلق الكون كله لخدمته وسفُره من أجله ؛  
لذلك يقول له : إنك لا تستطيع أن تظلمنى ولا تظلم المؤمنين ، إنما  
تظلم نفسك ، فربّ يعاقب الإنسان على أنه ظلم نفسه فهو نعم الربّ .  
لذلك جاء في الحديث القدسى : « يا ابن آدم ، أنا لك مُحبٌّ -  
بدليل أنتى أعاقبك إذا ظلمت نفسك - فبحقّى عليك كُن لى مُحباً »<sup>(١)</sup> .

وحين يَضْحَمُ الحق - سبحانه وتعالى - العقوبة : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ  
مَنْكُم نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ [الفرقان] إنما لِيُنْفِرَ عِبَادِهِ مِنْهَا ، ويبتعد  
بهم عن أسبابها ، فلا تقع .

وكثيراً ما يعترض أعداء الإسلام على قوله تعالى : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي  
الدِّينِ ۚ ﴾ [البقرة] يقولون : فلماذا تقتلون مَنْ يرتدّ عن الإسلام ؟  
وهؤلاء لا يدرون أن هذا الحكم نضجه عقبة في طريق كل مَنْ يريد  
الإيمان ، وتنبيه له حتى يفكر جيداً فيما هو مُقبل عليه إن اختار  
الإسلام ، فلا يدخله إلا بعد رضا واقتناع تام ، وحين يعظم هذا الحكم  
يحتاطُ للأمر فيدخل عليه بِمَحْضٍ اختياره وتعقله .

فالإسلام لا يريد كثرة مُتسرّعة ، إنما يريد ترويكاً وتعقلاً وتدبراً .

(١) أورده الإمام أبو حامد الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٦/٤) قال : « في بعض  
الكتب : عبادى أنا وحقك لك محب ، فيحقى عليك كن لى محباً » .

وهذا يُحسب للإسلام لا عليه ، فهو سلعة غالية يثق صاحبها في جودتها ، كما تذهب إلى تاجر القماش مثلاً ، فيعرض عليك بضاعته ويظهر لك جودتها ويختبرها أمامك ، لماذا ؟ لأنه واثق من جودة بضاعته .

ومن ذلك ما خُتِمت به كثير من آيات الذكر الحكيم مثل :  
تفكرون ، تعقلون ، تذكرون . وهذا دليل على أنك لو تعقلت ، لو تدبرت ، لو تذكرت لاهتديت إلى ما جاء به القرآن .

إنن : فقله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسًا عَدَايَا كَبِيرًا ۝١٩ ﴾ [الفرقان] كان الذي يؤخذ على القرآن ، أو على الحق سبحانه أن الظالم حين يظلم هو يُعاقب لنفسه حيث أخذ من شيء ، لكن الحق سبحانه ما أخذ منه شيء ، إنما هو سبحانه بصفات الكمال فيه سبحانه خلقكم ، فما ظلمتم إلا أنفسكم .

ثم يقول الحق سبحانه عن رسله وأنبيائه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَاءٌ كُفُّوا  
الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ  
لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝٢٠ ﴾

سبق أن تكلمنا في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ  
الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۚ ۝٢٠ ﴾ [الفرقان] وهذه صفة كل الرسل ،  
وليس محمد بدءاً في ذلك . وإذا كان أكل الطعام يقدر في كونه ﷺ  
رسولاً ، وكانوا يريدون رسولاً لا يأكل الطعام ، فنقول : يا الله إذا كان  
أكل الطعام منعه عندكم أن يكون رسولاً ، فكيف تقولون لمن أكل

الطعام أنه إله ؟ كيف وأنتم ما رضيتم به رسولا ؟

وقد جعل الحق - تبارك وتعالى - الرسل يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ؛ لأن الرسول يجب أن يكون قدوة وأُسوة في كل شيء للخلق ، ولذلك كان رسول الله على أقلِّ حالات الكون المادية من ناحية أمور الدنيا من أكل وشرب ولباس ، ذلك ليكون أُسوة للناس ، وكذلك نجده ﷺ حريصاً على أن يكون أهل بيته مثله ، لذلك لم يجعل لهم نصيباً في الزكاة التي يأخذها أمثالهم من الفقراء .

ويقول ﷺ : « إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ » (١) .

وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَحَمَّلَهُ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَهَذَا كُلُّهُ إِنْ دَلَّ فَإِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ ﷺ وَاتَّقِ مِنْ جِزَاءِ أَخْرَاهُ ، فَلَا يُحِبُّ أَنْ يَنَالَهُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الدُّنْيَا .

لذلك قلنا : لو نظرت في مبادئ الحق ومبادئ الباطل أمامك في الدنيا لوجدت أن مبدأ الباطل يدفع ثمنه أولاً ، فمثلاً لكي تكون شيوعياً لا بُدَّ أن تأخذ الثمن أولاً ، أما مبدأ الحق فأنت تدفع الثمن مقدماً : تتعب وتُظلم وتُعذِّب وتُجوع وتتشرد ، وتخرج من أهلِكَ ومن مالك ، ثم تنتظر الجزاء في الآخرة . وبهذا المقياس تستطيع أن تفرق بين الحق والباطل .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٢٠) [الفرقان] أي : يرتادونها لقضاء مصالحهم وشراء حاجياتهم ، دليلٌ على تواضعهم وعدم تكبرهم على مثل هذه الأعمال ؛ لذلك كان سيدنا رسول الله

(١) أخرجه أحمد في مسنده ( ٤٦٣/٢ ) بلفظ : « إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْتُمْ بَعْدَ مَوْتِنَا عَامِلِي وَتَلَقَّاهُ نِسَائِي صَدَقَةٌ » من حديث أبي هريرة . وأخرجه البخاري في صحيحه ( ٤٠٢٣ ) كتاب المنازي من حديث عمر بن الخطاب ، وكذا مسلم في صحيحه - كتاب الجهاد .

يحمل حاجته بنفسه ، فإن عرض عليه أحدُ صحابته أن يحملها عنه يقول ﷺ : « صاحب الشيء أحقُّ بحمله » (١) .

ومعنى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ .. ﴾ (٢٥) [الفرقان] فأى بعض فتنة لأى بعض ؟ كما فى قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. ﴾ (الزخرف) أى بعض مرفوع ، وأى بعض مرفوع عليه ؟

نلاحظ فى مثل هذه المسائل أن الناس لا تنظر إلا إلى زاوية واحدة : أن هذا غنى وهذا فقير ، لكنهم لو أخذوا فى المفاضلة بكل جوانب النفس الإنسانية لوجدوا أن فى كل إنسان موهبة خصه الله بها ، فكلٌ منا عنده مِيزةٌ ليست عند أخيه : ذلك ليتكاتف الناس ويتكامل الخلق ؛ لأن العالم لو كان نسخة واحدة مكررة ما احتاج أحدٌ لأحد ، وما سأل أحد عن أحد ، أما حين تتعدد المواهب فيكون عندك ما ليس عندى ، فيترايط المجتمع ترايط الحاجة لا ترايط التفضل .

ولو تصورنا الناس جميعاً تخرجوا فى الجامعة وأصبحوا ( دكاترة ) فمن يكس الشارع ؟ ساعتها سيتطوع أحدهم يوماً لهذه المهمة ، إذن : تصبح الحاجة بنت تطوع وتفضل ، والتفضل لا يلزم أحداً بعمل ، فقد تكامل المصالح ، أما حين تدعوك الحاجة فأنت الذى تُسرع إلى العمل وتبحث عنه .

ألا ترى أصحاب المهن الشاقة يخرجون فى الصباح يبحثون عن

(١) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ( ١٢٢/٥ ) من حديث أبى هريرة وقال : « رواه أبو يعلى والطبرانى فى الأوسط رقىه يوسف بن زياد البصرى وهو ضعيف » . قال المجلوس فى كشف النفع ( ٢٥/٢ ) : « ذكره القاضى عياض فى الشفاء بدون عزو وهو ضعيف » . بل يبالغ ابن الجوزى فعده فى الموضوعات ، وخطاه النملا على القارى فى « الأسرار المرفوعة » ( حديث ٥٥٢ ) .

عمل ، ويغضب الواحد منهم إذا لم يجد فرصة عمل في يومه مع ما سيتحمله من آلام ومشاق ، لماذا ؟ إنها الحاجة .

فالعامل الذي يعمل في المجارى مثلاً ويتحمل أذاها هو في قدرته على نفسه ورضاه بقدر الله فيه أفضل مني أنا في هذه المسألة ، لأنني لا أقدر على هذا العمل وهو يقدر ، ولو ترك الله مثل هذه الأعمال للتفضل ما أقدم عليها أحد ، إذن : التسخيرات من الحق سبحانه وتعالى لحكمة .

ومثل هذه الأعمال الشاقة أو التي تؤذي العامل يعدها البعض أعمالاً حقيرة ، وهذا خطأ ، فأي عمل يصلح المجتمع لا يعدّ حقيراً ، فلا يوجد عمل حقير أبداً ، وإنما يوجد عامل حقير .

فمعنى : ﴿ رَجَعْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ ﴾ (الفرقان ٢٠) كل بعض منا فتنة للآخر ، فالغنى فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغنى .. إلخ فحين يتعالى الغنى على الفقير ويستذله فالفقير هنا فتنة للغنى ، وحين يحقد الفقير على الغنى ويحسده ، فالغنى هنا فتنة للفقير ، وهكذا الصحيح فتنة للمريض ، والرسول فتنة لمن كذبوه ، والكفار فتنة للرسول .

والناس يقرون من الفتنة في ذاتها ، وهذا لا يصح ؛ لأن الفتنة تعنى الاختبار ، فالذى ينبغي أن نفر منه نتيجة الفتنة ، لا الفتنة ذاتها ، فالامتحان فتنة للطلاب ، من ينجح فالفتنة له خير ومن يفشل فالفتنة في حقه شر . إذن : الفتنة في ذاتها غير مذمومة .

لذلك تؤخذ الفتنة من فتنة الذهب حين يُصهر ، ومعلوم أن الذهب أفضل المعادن ، وإن وجد ما هو أنقى منه ، لماذا ؟ لأن من مميزات أنه لا يتأكسد ولا يتفاعل مع غيره ، وهو كذلك سهل السيك ؛ لذلك

يقولون : المعدن النفيس كالأخيار بَطِيءٌ كَسْرُهُ ، سَرِيعُ جَبْرِهِ . فمثلاً حين يتكسر الذهب يسهل إعادته وتصنيعه على خلاف الزجاج مثلاً .  
إذن : الفتنة اختبار ، الماهر مَنْ يَفُوزُ فيه ، فإنْ كان غنياً كان شاكراً مُؤدِّياً لحَقِّ الغنى مُتَوَاضِعاً يَبْحَثُ عن الفقراء ويعطف عليهم ، والفقير هو العاجز عن الكسب ، لا الفقير الذي احترف البلطجة وأكل أموال الناس بالباطل .

ولما كانت الفتنة تقتضي صَبْرًا من المفتون ، قال سبحانه : ﴿ أَتَصْبِرُونَ .. (٢٠) ﴾ [الفرقان] فكل فتنة تحتاج إلى صبر ، فهل تصبرون عليها ؟

ولاهمية الصبر يقول تعالى في سورة العصر : ﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) ﴾ [العصر] معنى : مُطْلَقُ الإنسان في خُسْرٍ لا يَنْجِيهِ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَتَصَفَّ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (٣) ﴾ [العصر]

وتُخْتَمُ الآية بقوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا (٦٠) ﴾ [الفرقان] لينبهنا الحق سبحانه أن كل حركة من حركاتكم في الفتنة مُبْصَرَةٌ لنا ، وبصرنا للأعمال ليس لمجرد العلم ، إنما لثَرْتَبٍ على الأعمال جزاءً على وقتها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا (٦١) ﴾